

podzielona na 12 tygodni; Jezus rodzi się pod koniec 11 tygodnia (11 × 7) i zaczyna tydzień dwunasty, ostatni, czyli mesjański<sup>2</sup>.

W listach pasterskich 1 Tm 1, 4; Tt 3, 9) zajmowanie się genealogiami zostało uznane za jeden z przejawów błędnowierstwa w pierwotnym chrześcijaństwie. Autorowi listów chodziło zapewne o przestrożę przed tworzeniem spekulacji genealogicznych, opartych na legendarnych szczegółach z życia znanych postaci historycznych, praktykowane zwłaszcza w środowiskach zhellenizowanych Żydów, które przenikało także do środowisk chrześcijańskich, przesłaniając bądź wypaczając podstawowe zasady „zdrowej nauki” (1 Tm 1, 3-7.10; 2 Tm 4, 3; Tt 1, 9; 2, 11)<sup>3</sup>. Można przypuszczać, że jest to swoista kontynuacja genealogii jurydycznych, tak jednak zniekształcona, że stała się naganna.

HUGOLIN LANGKAMMER OFM

## PROPOZYCJA PLANU TEOLOGII ŚW. PAWŁA

Opracowanie teologii św. Pawła nie jest łatwe. Nie można bowiem przeoczyć tego, co w tej dziedzinie zostało już opracowane. Nie zwalnia to jednak od szukania nowych prób i metod syntetycznego przedstawienia wielu myśli teologicznych zawartych w listach św. Pawła. Chodzi także o przedstawienie teologii Pawłowej, która byłaby najbardziej wiernym odbiciem jego myśli i koncepcji. W tym celu podjęliśmy się dwóch zadań. Pierwsze polega na przedstawieniu dorobku naukowego dotyczącego teologii św. Pawła, a drugie na obraniu takiej metody i takiej prezentacji, które już najbardziej zbliżą czytelnika do myśli teologicznych, koncepcji i konkluzji Pawłowych.

Jak więc przedstawia się stan badań nad teologią Pawłową? Można w nim zauważyć kilka kierunków. Ograniczymy je do czterech zasadniczych.

1. Dogmatyczne ujęcie teologii Pawłowej. Polega ono na wyeksponowaniu haseł sugerowanych przez dogmatykę i dobrania do nich odpowiednich tekstów Pawłowych celem udokumentowania danej tezy dogmatycznej. Ponieważ proces dyskursywny powinien być odwrotny, to znaczy teksty mają stanowić podstawę i punkt wyjścia tez teologicznych, kierunek ten należy już do historii.

2. Antropologiczne ujęcie Pawłowej teologii. Kierunek ten stawia człowieka jako jednostkę, osobę, w centrum zainteresowań teologicznych Pawła, oczywiście w jego relacji do Boga i Chrystusa. Owszem, św. Paweł kieruje swoje pisma do człowieka, ale w nich nie człowiek jest podmiotem, lecz Ten, który

<sup>2</sup> Por. W. Grundmann, *Das Evangelium nach Lukas*. Berlin 1964 s. 111. Zob. też L. Sabourin, *Il Vangelo di Matteo. Teologia e esegesi*. Roma 1976 s. 187-202.

<sup>3</sup> Zob. J. Stępień, *Listy do Tesaloniczan i Pasterskie*. Poznań 1979 s. 298-302.

dokonał dzieła zbawczego — Jezus Chrystus. W ramach tego dzieła zbawczego Paweł snuje refleksje nad człowiekiem, widząc go w grupie, w społeczności, w Kościele jako nowy lud Boży w Chrystusie, w którym my — chrześcijanie jesteśmy przez Ducha Świętego złączeni w „jedno”.

3. **Chrystologiczny kierunek.** Bez wątpienia chrystologia w listach Pawła zajmuje najważniejsze miejsce. Można więc zawęzić teologię św. Pawła wyłącznie do zagadnień chrystologicznych. Nie wolno jednak takim pozycjom książkowym nadawać tytułu „Teologia św. Pawła”.

4. **Najmodniejszy jest czwarty kierunek.** Reprezentuje go E. Käsemann. W swoich poglądach ogranicza się do „perspektyw” Pawłowej teologii, a ściślej do wysunięcia i opracowania kilku wybranych zagadnień. Podobnie postępuje w swych badaniach jezuita R. Giblin. J. Eichholz także omawia tylko w zarysach najważniejsze tematy teologiczne zawarte w pismach Pawłowych. O. Kuss kreśli najpierw biografię Pawła, następnie omawia jego listy, a na końcu opracowuje kilka wielkich tematów teologicznych Apostoła Narodów.

To, co zaprezentowaliśmy w wielkim skrócie, pozwala wysnuć wniosek, że myśli Pawła nie ujęto chyba w sposób metodologiczny w jakiś system, w pewną całość, taka, która nie oddalałaby od Pawła, ale do niego zbliżała.

Należy zatem odpowiedzieć na drugie zagadnienie: Jaką metodę należałoby obrać, aby odpowiadała Pawłowemu koncepcjom teologicznym?

Wydaje się, iż w 1 Kor 8, 6 można znaleźć klucz do ujęcia teologii Pawła w pewną syntezę. Paweł pisze: „Chociażby byli na niebie i na ziemi tak zwani bogowie — jest zresztą mnóstwo takich bogów i panów — dla nas istnieje tylko jeden Bóg Ojciec, od którego wszystko [pochodzi] i do którego my [jesteśmy skierowani], i jeden Pan Jezus Chrystus, przez Którego wszystko [istnieje] i my przez Niego [jesteśmy]”.

Tekst ten jest niezwykle wymowny dla teologii Pawłowej. Apostoł występuje tu jako misjonarz wśród pogan. Jest to decydujący moment dla jego misji i ewangelizacji. Podejmuje starsze wyznanie wiary, co jest bardzo ważne dla jego postawy wobec tradycji apostołskiej. Walcząc z politeizmem powołuje się na starotestamentowe wyznanie w jednego i jedyne Boga. A zatem nawiązuje do Starego Testamentu. Paweł wyznaje także jedyne Pana, wkraczając w ten sposób w kulturę hellenistyczną. Najważniejsze wreszcie, że Paweł na podstawie starszych sformułowań skrótowo informuje o Bogu, o Chrystusie i o „nas” w aspekcie teologicznym, chrystologicznym i teofinalistycznym, i to w perspektywie uniwersalistyczno-zbawczej i kosmologicznej. Nadto w 1 Kor 8, 6 podkreślono to, co jest dla nas najważniejsze — Bóg, jest Ojcem nie tylko Chrystusa, ale i naszym. W tym tekście mieszczą się także najważniejsze tytuły godnościowe Jezusa: (jeden) Pan; Jezus Chrystus, który w relacji do Ojca jest Synem. W tym tekście zawarta jest idea teologii Pawłowej: *Ex Deo — per Christum — ad Deum*.

Wydaje się, że tego rodzaju koncepcja pozwala w jakiś sposób na uwzględnienie słusznych postulatów wspomnianych wyżej kierunków badań nad teologią Pawłową.

1. **Kierunek dogmatyczny.** W trójpodziale *ex Deo — per Christum — ad Deum* można uwzględnić główne postulaty dogmatyki nawet współczesnej, mówiącej o Bogu Stwórcy, o Chrystusie odkupicielu i eschatologii.

2. Kierunek antropologiczny. 1 Kor 8, 6 ujmuje człowieka w sposób eklezjologiczny w jego jednorazowej łączności z Chrystusem, z Jego dziełem odkupieńczym (i my przez Niego) i w perspektywie skierowania człowieka w Kościele, i jako Kościół do Boga (i my do Niego).

3. Kierunek chrystologiczny. Z 1 Kor 8, 6 wynika, że Paweł przez zwrot „i my przez Niego” pragnął zaznaczyć, że naszą chrześcijańską egzystencję nie można inaczej rozważać i pojmować, jak tylko chrystocentrycznie („w Chrystusie”).

4. Kierunek wielkich tematów teologicznych. Wielkie tematy teologiczne, które porusza Paweł w swoich listach, można każdorazowo włączyć w jeden z trójaspektów 1 Kor 8, 6.

A zatem można podjąć się próby napisania teologii Pawłowej w myśl idei, którą sugeruje sam Paweł: 1. Ex Deo (Bóg u podstaw dzieła zbawczego), 2. Per Christum — in Christo (Boże dzieło zbawcze w Jezusie Chrystusie Synu Bożym), 3. Ad Deum (realizacja dzieła zbawczego w Kościele przez Ducha Świętego aż do dopełnienia eschatologicznego).

RYSZARD RUBINKIEWICZ SDB

## APOKRYF EZECHIELA

Księga zwana od czasów Epifaniusza umownie Apokryfem Ezechiela zachowała się jedynie we fragmentach. Pierwszy dotyczy zmartwychwstania ciał i sądu nad ciałem i duszą, drugi mówi o nawróceniu i przebaczeniu, trzeci odnosi się prawdopodobnie do narodzin Mesjasza, czwarty stanowi aluzję do sądu nad człowiekiem w chwili jego śmierci, piąty jest nawiązaniem do czasów eschatycznych, w których sam Bóg będzie pasterzem zblakaniego uprzednio ludu.

W niniejszym artykule zostanie przedstawiony wstęp historyczno-krytyczny, przekład i komentarz wyżej wspomnianych fragmentów.

### 1. WSTĘP HISTORYCZNO-KRYTYCZNY

#### 1.1. Tekst

O treści Apokryfu Ezechiela dowiadujemy się jedynie z drugiej ręki, głównie z cytatów Ojców Kościoła. Zostały one zebrane i opublikowane przez A. M. Denis<sup>1</sup>. Najdłuższy z zachowanych fragmentów (Fragment I) poświadczony jest również przez literaturę rabinacką<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> *Fragmenta Pseudepigraphorum quae supersunt graeca*. Leiden 1970 s. 121-128.

<sup>2</sup> *Talmud b., Sanhedrin 91a-b; Leviticus Rabbah 4, 5; Mekilta Exodus 15, 1.*